

لكن الأحق عادة يرجع الإثم ويفعله، ومادام سبحانه قال : « فيها إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما » . إذن فالإثم يرجع . وبعد ذلك جعلها يعلمه - سبحانه - امرأة نهيًا ، والحكمة شاعت أن يكون التحريم بالتدرج . ويطمئنا الحق على أن علمه وحكمته ينوط بها إخراج الأحكام ، ولذلك قال :

﴿ مَا نَنْفَخُ مِنْ نَفَاثَةٍ أَوْ نُنْشِئُهَا نَفَاثَةٍ يَخَيَّرُ مِنْهَا أَوْ يَرْثِيهَا أَلَّا تَعْلَمَ أَنَّ قَوْلَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

قَدِيرٌ ﴿١٦﴾

(سورة البقرة)

وسبحانه عليم لا يخفى عليه شيء ، ويعلم ان امرأة أحب زوجها لدرجة أن هذا الأجر ليس له قيمة ، أو رجل أحب زوجته أيضا لدرجة أن النقود ليس لها قيمة عنده . ومادام سبحانه حكيم . فهو قد يجرى الأمور لا بحتمية ما افترض . ولكن بإبقاء على فضل المتعاملين .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْصَحَ
الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ
فَتَيَيْنِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ
بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ
بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ
أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ قَانَ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْنَّ يَصِفُ
مَّا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ

الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٥﴾

والاستطاعة تعنى أن يدخل الشيء في طاعنى فلا يعصى ولا يتأهى على ، وافترض
أننى أمسكت قطعة حديد ولويتها ، هنا تكون قطعة الحديد قد دخلت في طوعى ،
ومثال ذلك : ابنا آدم ، حين قدم كل منهما قربانا لله فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من
الأخر ، فالذى لم يتقبل الله منه القربان قال :

﴿ لَا أَقْبَلُكَ ﴾

(من الآية ٢٧ سورة المائدة)

فإذا كان ردُّ الذى تلقى التهديد ؟ قال :

﴿ إِنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ بِيَدَيْكَ إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ إِنْ أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ
الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٦) إِنْ أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بِإِثْمِي وَإِثْمُكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ
بِجَزَاءِ الظَّالِمِينَ (٢٧) فَطَرَعْتُ لَهُ نَفْسَهُ قَتَلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ
الْخَاسِرِينَ (٢٨) ﴾

(سورة المائدة)

ما معنى « طوعت له » ؟ طوعت يعنى : جعلته في استطاعته ، وعندما نعلم النظر
في « فطوعت له نفسه » نجد أن « الهاء » تشير إليه هو ، وذلك يدل على أن الإنسان
فيه ملكات متعددة ، ملكة تقول : اقتله ، وملكة أخرى تقول له : لا تقتله .
ضميره يقول له : لا تفعل ، والنفس الأمارة بالسوء تقول له : اقتل ، ويكون هو
مترددا بين الأمرين .

وقوله الحق : « فطوعت له » دليل على أن نفسه كانت متأية عليه ، لكن النفس

الأمانة بالسوء ظلمت وراءه بالإلحاح حتى أن نفسه الفاعلة طوعت له أن يقتل أخاه . ومع أن نفسه طوعت له أن يقتل أخاه إلا أنه أصبح بعد ذلك من النادمين ، وبعدما أخذ شهوته من القتل ندم ، وبقي هذا الندم على لسانه :

﴿ يَنْوِيْلَتْنِيْ اُتِمَزْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرَابِ فَأَرْزِيْ سَوَءَ اُحْيٍ فَاَصْبَحَ

مِنَ النَّادِمِيْنَ ﴾

(من الآية ٣١ سورة المائدة)

أنت الذي قتلته ، لكنك أصبحت من النادمين . لماذا ؟ لأن ملكات الخير دائماً تصعد عمل الخير وتحبط عمل الشر . والإنسان فذ يبدأ شريراً ، وإن كانت ملكاته ملكات خير غالبية ، فهو ينزل من هذا الشر العالي ويخففه ، وإن كانت ملكات الشر غالبية فهو يبدأ في الشر قليلاً ثم يصعده ، فيقول في نفسه : فلان فعل في كذا وأريد أن أصفعه صفعة ، وبعد ذلك قد يرفع من شره فيقول : « أو أضربه ضربة » . لكن إذا ما كان الإنسان خيراً ، فيقول : « فلان كاد لي ، أريد أن أضربه رصاصة أو أضربه صمغتين أو أوبخه » إنه ينزل من الشر ويصعد من الخير . كما في قصة سيدنا يوسف وإخوته حين قالوا :

﴿ اِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَاٰخُوهُ اَحِبُّ اِلَيْنَا مِنْكُمْ وَنَحْنُ عَصِيْبَةٌ اِنْ اَبَانَا لِيْ ضَلٰلٍ

مُبِيْنٍ ۝۸ اَقْتُلُوْا يُوْسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَجْعَلْ لَكُمْ وَجْهًا اَيْكُرْ وَتَكُوْنُوْا مِنْ

بَعْدِهِ ۝۹ تَوَمَّأَ صٰلِحِيْنَ ۝۱۰ قَالَ قَآءِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوْا يُوْسُفَ وَالْقَوٰى فِي

غَيْبَتِ الْجَبِّ بَلْنَقْطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَعٰلِيْنَ ۝۱۱ ﴾

(سورة يوسف)

إنهم أسباط ، وأولاد النبي يعقوب ، فيقتلون من الشر ، يخففونه مباشرة قائلين : « أو اطرحوه أرضاً » يعني يلقونه في أرض بعيدة ، إذن فخففوا القتل في نفس واحد ، كيف ثم هذا الانتقال من القتل إلى اطرحوه أرضاً ؟ ثم خففوا الأمر ثانية حتى لا يأكله سبع أو بتوه ، فقالوا : « والقوى في غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة » .

إِذْنُ فَقَوْلُهُ : « وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ » أَيْ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ دُخُولَ الشَّيْءِ فِي طَوْعِهِ أَوْ أَنْ تَطُولَهُ يَدَاهُ ، وَهَذَا هُوَ الْمَقْصُودُ بِالطَّوْلِ « فَطَالَتْ يَدُهُ » بِمَعْنَى صَارَ فِي اسْتَطَاعَتِهِ ، وَفُلَانٌ تَطُولَ عَلَيْهِ ، أَيْ تَفْضُلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ ، « وَفُلَانٌ تَطَاوَلَ عَلَيْهِ » أَيْ مَا كَانَ يَصْحُحُ أَنْ يَجْتَرِيَ عَلَيْهِ ، وَكُلُّهَا مِنَ الطَّوْلِ ، وَهَذَا طَوَّلًا : تَعْنِي قُدْرَةَ تَطَوُّلِهَا فِي الزَّوْجِ بِمَنْ تَحِبُّ ، أَيْ أَنْتَ لَا تَمْلِكُ مَا لَا وَلاَ تَسْتَطِيعُ الطَّوْلَ ، فَهَنَّاكَ مَرِحَلَةً أُخْرَى ، لَا دَاعِيَ لِلْحُرَّةِ لِأَنَّ مَهْرَهَا غَالٍ غَالِبًا ، فَخَذَ مِنَ الْإِمَاءِ الْأَسِيرَاتِ لِأَنَّ مَوْتِنَهُنَّ وَنَفَقَتَهُنَّ خَفِيفَةٌ ، وَلَيْسَ لَهَا عَصَبَةٌ وَلَا أَهْلٌ يَجَادِلُونَكَ فِي الْمَهْرِ ، فَقَالَ : « وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوَّلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ . . . » وَالَّذِي نَلْمَحُهُ فِي الْآيَةِ . أَنَّ نِكَاحَ مَا مَلَكَتِ الْيَمِينُ يَكُونُ لِغَيْرِ مَالِكِهَا ؛ لِأَنَّ مَالِكِهَا لَا يَجْتَازُ ذَلِكَ ، إِنَّهُ يَسْتَمْتِعُ بِهَا وَيَتَغَشَّاهَا ، لِأَنَّهَا مَلِكٌ بَيْنَهُ وَلَيْسَتْ مَمْلُوكَةٌ لِلغَيْرِ .

إِذْنُ فَقَدْ أَبَاحَ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَنْكِحَ مَا مَلَكَتْ يَمِينُ غَيْرِهِ عَلَى شَرْطِ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِإِذْنِ مَوْلَاهَا ؛ لِأَنَّهَا بِالزَّوْجِ تَقْتَضِعُ جِزَاءً مِنْ وَفَّتِهَا وَخَدَمَتِهَا لِمَنْ يَمْلِكُ رَقَبَتَهَا ، فَلَا بُدَّ أَنْ يُسْتَأْذَنَ حَتَّى يَكُونَ أَمْرُ انْقِطَاعِهَا إِلَى الزَّوْجِ فِي بَعْضِ خِدْمَاتِهِ مَا هُوَ مَعْلُومٌ لِأَوْلِيَائِهَا ، وَأَمْرٌ أَيْضًا سَبْحَانَهُ أَلَّا نَسْتَهِينُ بِأَنَّهَا مَمْلُوكَةٌ وَمِهْنَةٌ فَلَا نَأْتِيهَا مَهْرًا . بَلْ يَجِبُ أَنْ يُؤْذَى لِمَوْلَاهُ مَهْرًا بِمَا يَعْرِفُ ، أَيْ بِالْمُعْتَارِفِ عَلَيْهِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ عَوَاضُ الْبُضْعِ ، فَإِذَا كَانَ الْحَقُّ قَدْ أَمَرَ بِأَنْ نَسْتَأْذِنَ مَوْلَاهُ وَأَمَرَ بِأَنْ نَأْتِيَهُنَّ أَجُورَهُنَّ ، هُنَا بَعْضُ الْإِشْكَالِ لِأَنَّ الْمَمْلُوكَةَ لَا تَمْلِكُ ، لِأَنَّ الْعَبْدَ وَمَا مَلَكَتْ يَدَاهُ لِسَيِّدِهِ .

نَقُولُ لَهُ : نَعَمْ ، وَلَكِنْ إِذَا قُلْتَ : الْعَبْدُ وَمَا مَلَكَتْ يَدَاهُ لِسَيِّدِهِ فَلَا بُدَّ أَنْ تَحْقُقَ لَهَا مَلِكًا أَوَّلًا ثُمَّ يَكُونُ مَا تَمْلِكُهُ لِسَيِّدِهَا . . . أَمَّا أَنْ تَتَعَدَّاهَا وَتُعْطِيَ الْمَالَ لِسَيِّدِهَا فَإِنَّهَا فِي هَذِهِ الْحَالَةِ لَمْ يَتَحَقَّقْ لَهَا مَهْرٌ ، فَقَوْلُكَ : الْعَبْدُ وَمَا مَلَكَتْ يَدَاهُ ، أَيْ أَعْطَاهَا فِتْرَةً وَفُرْصَةً لِتَكُونَ مَالِكَةً بِأَنْ تُعْطِيَ الْأَجْرَ تَكْرِيمًا لَهَا ، أَمَّا كَوْنُ مَالِهَا لِسَيِّدِهَا فَهَذَا مَوْضُوعٌ آخَرٌ . وَبَعْدَ ذَلِكَ تَذْهَبُ لِتَنْزِجِهَا إِنْ ذَلِكَ يَصْحُحُ ، فَهَلْ تَفْهَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّكَ إِنْ اسْتَطَعْتَ طَوَّلًا لَا تَنْكِحَ الْإِمَاءَ ؟ لَا . وَهَلْ هَذَا يَفْلُلُ مِنْ شَأْنِ الْإِمَاءِ ؟ لَا . لِمَاذَا ؟ انْظُرْ لِلْحَكْمِ الْعَالِيَةِ الَّتِي لَا يَقُولُهَا إِلَّا رَبُّ .

اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَصْنِفَ مَسْأَلَةَ الرِّقِّ ، فَحِينَ يَأْتِي وَاحِدٌ وَيَتَزَوَّجُ أُمَةً مَمْلُوكَةً لِغَيْرِهِ

فأولادها ينعمونها في الرق . فالأولاد في الدين تتبع خير الأبوين ، وفي الحرية والرق يتبع الأولاد الأم ، فإذا ما تزوج إنسان أمةً مملوكة لغيره فأولادها الذين سيأتون يكونون عبيدا . وحين يتركها لسيدها ويتزوج غيرها من الحرائر ، فمن تلده من سيدها يكون حرا ، إذن فسبحانه يريد أن يصفى الرق ، هذه واحدة ، الشيء الآخر أن الزواج : التفاء الذكر بالأنثى ليكونا نواة أسرة ، فإذا ما كان الزوج والزوجة أكفاء ، فالزوج لا يجد في نفسه تعاليا على الزوجة ، والزوجة لا تجد في نفسها تعاليا على الزوج ؛ لأن كل واحد منهما كفيه للآخر ، وهذه تضمن اتزان الحياة واتزان التعامل ، لكن حين يتزوج واحد أمة ليس لها أهل فقد يستضعفها وقد يستعمل عليها . وقد يذلها . وقد يعبرها ، وحين يكون لها أولاد قد يقولون لهم : ليس لكم خال مثلا . والمشرع يريد أن يبين حياة أسرية مترنة ، ولذلك اشترط الكفاءة ، وقال :

﴿وَالْخَبِيرَاتُ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ﴾

(من الآية ٢٦ سورة النور)

وبعض من الناس تفهم عندما ترى طيبة فلا يد أن يتزوجها رجل طيب ، نقول لهم : إن هذا تشريع والتشريع تكليف وعرضة أن يطاع وعرضة أن يعصى فسبحانه حين يشرع أن الطيبات يكن للطيبين والخبيثات للخبيثين ، فإن طيبتم التشريع تكون المسائل مستقيمة ، وهذا يحمل الرد على من يقولون : مادام ربنا يقول : « الطيبات للطيبين » فكيف يتزوج فلان بفلانة وأحدهما طيب والآخر خبيث ؟

ونقول : إن هذا الحكم ليس في قضية كونية حادثة ، بل هو قضية تشريعية تقتضي منا أن نتبعه وأن نجعل الطيبين للطيبات والخبيثين للخبيثات ليتحقق التوازن . فإن كان خبيثا وقال لها : أنت كذا وكذا تقول له : أنت كذا وكذا . فلا يقول هذه كى لا تقول له مثلها ، أما الإنسان الطيب فهو يلين جانبه مرة وهي طيبة وتلين جانبها مرة .

« ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات » كلمة « المحصنات » تعنى هنا الحرائر ؛ لأنها لو كانت متزوجة فلن تكون على تزويج لآخر . « فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات » وكلمة « فتي » تطلقها في الحر على من له

فتوة وشباب ، ونطلق كلمة فتاة على أى أمة ولو كانت عجوزاً ، وعلمنا رسول الله
الآن نقول : هذا عبيد وهذه أمتي . وإنما نقول : « فتى » و« فتان » .

« فمن ما ملكت أيمانكم » ويتساءل البعض : وهل يتزوج الإنسان من يملكها ؟
نقول له : لا . إنها حلال له فهي مملوكة له ملك يمين ويستطيع أن يكون له منها ولد ،
إذن فتكون ما ملكت أيمان غيركم ، لأن الله يخاطب المؤمنين على أنهم وحدة بنيانية ،
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه
بعضاً »^(١) .

ويقول الحق :

﴿ وَلَا تَلْبِسُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾

(من الآية ١١ سورة الحجرات)

ويقول في موضع آخر :

﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ خَيْرٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾

(من الآية ٦١ سورة النور)

فهل يسلم المؤمن على نفسه أو يسلم على من دخل عليهم ؟

إن الحق يريد بالتشريع أن يجعل المؤمنين كالجسد الواحد ، ولذلك قال أيضاً :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾

(من الآية ٢٩ سورة النساء)

أى لا تقتلوا غيركم ، والمعنى هو أن الوحدة الإيمانية يجب أن نجعلنا متكاتفين في
وحدة .

« فمن ما ملكت أيمانكم من فتيانكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم » . وقد تقول :

(١) رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن ابن موسى .

إن إيمان ملك اليمين ضعيف وتجعلها علة . يقول لك الحق : لا والله أعلم بإيمانكم . ولعل أمة خير في الإيمان منك ، لأن هذه مسألة دخائل قلوب ، وأنت يكفيك أن تعلم الظاهر .

والحق سبحانه وتعالى حين يعالج الأمر يعالجه معالجة رب . يعلم واقع ما خلق ويعطى كل مطلوبات المخلوق . هو أولاً أوضح : أنتم إن كنتم لا تستطيعون طولا أن تتكحوا الحصينات فانكحوا الإمام ، وهذا من أجل مزيد من تصفية الرق .

بعد ذلك يقول : « والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض » فإن كنت ستزوج يجب أن تجعل نصب عينيك أمراً هو : أن « بعضكم من بعض » . أي أنكم جميعاً من آدم . ومادمت قد أمنت ، فالإيمان سوى بينكما ، فإذا ذهبت لتزوج فلا بد أن تضع هذا نصب عينيك ، إنه سبحانه يعالج واقعا .

ويقول بعد ذلك : « فانكحوهن بإذن أهلن » . وهذا إشعار بأن من تحت يده فتاة يملك يمينه فعليه أن يعاملها معاملة الأهل ليعوضها عما فقدته عند أهلها منك ، ولتشعر أنها في حضانة الإسلام مثلما كانت في حضانة أهلها وآبائها أو أكثر .

إذن فالذي يملك لا بد أن يجعل نفسه من الأهل ، وبذلك يزيد الحق سبحانه وتعالى من أبواب تصفية الرق ، وأوضح : فإن لم يدخل واحد منكم من يملكه في هذه المصافي فسوف يقيه رقيقاً ، وإذن فعليه أن يطعمه عما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا يكلفه ما لا يطيق ، فإن كلفه ما لا يطيق فيترك بيده . وعندما يوجد معك إنسان تلبسه من لبسك وتطعمه من أكلك ، وعندما يعمل عملاً يصعب عليه فأنت تساعده ، فأى معاملة هذه ؟ إنها معاملة أهل .

انظر كم مسألة يعالجها الحق : يعالج طالب الزواج ويعالج المملوكة ، ويعالج السادة ، إنه تشريع ربّ الجميع . فلا يشرع لواحد على حساب آخر . ومادامت ملك يمين ولها سيد فهذا السيد له مصالح لا بد أن تستأذنه ، فقد لا يستطيع أن يستغنى عنها لأنها تحلله ، فقال : « بإذن أهلن » ، لكن في المهور قال :

« فانكحوهن بإذن أهلهن وأتوهن أجورهن بالمعروف » فالأمة تنكح بإذن من يملكها كي يعرف أن هناك من دخل شريكاً له في العملية ويأخذ البضع وهو الزوج ، وحين يُستأذن السيد ويزوجها فهو يعلم أنها لم تعد له ، وبذلك لن يأخذها أحد من خلف ظهره ، وهو بالاستئذان والتزويج يرتب نفسه على أن البضع قد أغلق بالنسبة له ، وبقيت له ملكية الرقية . أما ملك البضع فهو للزوج .

« وأتوهن أجورهن بالمعروف » فليأكن أن تقولوا : هذه مملوكة يمين وأى شيء يرضيها ويكفيها ، لا . فلها مهر بالمعروف أى بالمعارف الذى يعطيها ميزان الكرامة فى البيت ، « محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان » وقلنا : إن المحصنة هى العفيفة ، « غير مسافحات » والمسافحة : هى من تمارس وتزاول عملية الزنا ، ويسمونها : امرأة عامة ، ومتخذات أخدان : أى يتخذن عشاقاً وأعدائاً .

« فإذا أحصن فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب » أى إذا تزوجت الإماء وجاءت الواحدة منهن بفاحشة فلها عقاب . أما إن لم تحصن فليس عليهن حاكم ويقوم سيدها بتعزيرها وتأديبها ، لأن الأمة عادة مبتذلة ، لكن عندما تزوج تصبح محصنة ، فإن آتت بفاحشة نقول لها : أنت لك عقابك الخصوصى ، لن تعاقبك عقاب الحرة ؛ لأن الحرة يصعب عليها الزنا ، لكن الأمة قد لا يصعب عليها أن يحدث منها ذلك ، فليس لها أب ولا أخ ولا أسرة ، فقال : « فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب » ، أى نصف ما على الحرائر من العذاب .

لكن الخوارج أخذوا الكلمة فى معنى من معانيها ليخدم قضية عندهم وقالوا : إن « المحصنات » من المتزوجات ، هم يريدون أن يأخذوها بمعنى المتزوجات كي يقولوا : مادامت الأمة عليها نصف ما على المتزوجة ، إذن فالمتزوجة ليس عليها رجم ؛ لأن الرجم لا ينصف . . . والخوارج أخذوا هذه وقالوا : إن القرآن لا يوجد فيه رجم واكتفوا بجلد الزانية مائة جلدة .

ونقول لهم : أنتم أخذتم المحصنة على معنى أنها المتزوجة ، ونسيتم « ومن لم

يسطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات ، . . فالمحصنات هن الحرائر ، فلماذا أخذتم المحصنات هناك بمعنى الحرائر والمحصنات هنا بمعنى المتزوجات ؟! إن عليكم أن تأخذوها بمعنى الحرائر ولا حجة لكم في مثل هذا الباطل ، وبذلك تسقط الحجة ، فالدليل إذا تسرب إليه الاحتمال سقط به الاستدلال .

ثم نبحت بحثاً آخر ، نقول : يقول الحق : « فعليه نصف ما على المحصنات » لو أن الحكم على إطلاقه لما قال الحق : « من العذاب » ، فكأن الذي عليها فيه النصف هو العذاب ، وما هو العذاب ؟ العذاب هو إيلاء من يتألم ، والرجم ليس فيه عذاب لأنه عملية إنهاء حياة ، والآية تبين المناصفة فيما يكون عذاباً ، أما ما لا يكون عذاباً فهو لا ينصف والحكم غير متعلق به . فالعذاب إنما يأتي لمن يتألم ، والالم فرع الحياة . والرجم مزيل للحياة ، إذن فالرجم لا يعتبر من العذاب ، والدليل على أن العذاب مقابل للموت أن الحق سبحانه وتعالى حينما حكى عن سيدنا سليمان وتفقده الطير قال :

﴿ مَا لِي لَا أَرَى الْمَهْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٢١) لَاُعَذِّبُهُ عَذَابًا شَدِيدًا
أَوَلَا أَدَّبَحْتُهُ ﴿

(من الآية ٢١/٢٠ سورة النمل)

فالدبح وإزهاق الحياة مقابل للعذاب ، فقوله : « نصف ما على المحصنات » فالتكلم فيه الآن العذاب وليس الرجم ، وليس إزهاق الحياة وهذا يسقط الاستدلال .

والذين يقولون : إن آيات القرآن لا تدل على رجم نقول لهم : ومن الذي قال لكم إن القرآن جامع لكل أحكام منهج الله في الإسلام وأنه فصل كل شيء ؟ . . القرآن لم يحمي كتاب منهج فقط ، وإنما جاء معجزة وكتاب منهج للأصول ، ثم ترك للرسول صلى الله عليه وسلم أن يبين للناس ما نزل إليهم فضلاً على أن الرسول صلى الله عليه وسلم بنص القرآن عنده تفويض من الله أن يشرع ، وتلك ميزة تميز بها صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين فافقه قد أعطاه الحق في أن يشرع ، بدليل أنه سبحانه قال في صلب القرآن الذي يشتمل على أصول منهج الإسلام :

﴿ وَمَا تَنْتَكِرُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكَ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾

(من الآية ٧ سورة الحشر)

إذن فللرسول عمل مع القرآن ، والا فليقل لي من يدعى أن في القرآن كل حكم من أحكام دين الله ، من أين أخذ تفصيل حكم الصلوات الخمس ؟ ومن أي آية أخذ أن الصبح ركعتان ؟ وأخذ الظهر أربعاً وأخذ العصر أربعاً ، والمغرب ثلاثاً ، والعشاء أربعاً ، من أين أخذها ؟! إذن لا يوجد شيء من ذلك ، فما معنى ذلك ؟ معنى ذلك أن القرآن جاء كتاب معجزة وفيه منهج يتعلق بالاصول . وما دام المنهج الذي نعلق بأصول الأشياء قد أعطى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشرع ، إذن فتشريعه مأمور به ومأذون فيه من صلب القرآن . ولذلك إذا جاء لك حكم من الأحكام وقال لك المتعنت : هات لي هذا الحكم من القرآن ، ونظرت في كتاب الله فلم تجد ، فقل له : دليل الحكم في القرآن هو قول الله : « وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ، وأي حكم من الأحكام يأتي ولا تجد له سنداً من كتاب الله ويقال لك : ما سنه ؟ قل : « وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

والمنهج أوامر ونواه . إذن فالطاعة أن تمثل أمراً وتحتجب نهياً ، تلك هي الطاعة ، كل منهج أو دين أمر ونهي ، فامتثل الأمر واجتنب النهي . وأنت إذا تصفحت القرآن وجدت آيات الطاعة المطلوبة من المؤمن بمنهج الله والذي شهد بأنه لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله تتمثل في الأمر والنهي . فإذا ما استقرأت القرآن وجدت - كما قلنا سابقاً - أن الحق سبحانه وتعالى يقول مرة في الطاعة :

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾

(من الآية ٣٢ سورة آل عمران)

ولم يكرر الحق هنا أمر الطاعة ، فالمطاع هو المكرر ، فهـ أطيعوا ، أمر واحد ، نطيع من ؟ . . الله والرسول . المطاع هنا هو الله والرسول ، ومرة يكرر أمر الطاعة فيقول :

﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾

(من الآية ٩٢ سورة المائدة)

ومرة ثالثة يقول :

﴿ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

(من الآية ٥٦ سورة النور)

ومرة رابعة يقول :

﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾

(من الآية ٥٩ سورة النساء)

وادخل هنا أولى الأمر أيضاً ، إذن فمرة يلمز بالطاعة ويكرر المطاع فقط . أى :
يوحد أمر الطاعة ، ويكرر المطاع « قل أطيعوا الله والرسول » ، فوحد أمر الطاعة
وكرر المطاع ، ومرة يكرر أمر الطاعة ، ويكرر معها المطاع : « وأطيعوا الله وأطيعوا
الرسول » ، ومرة يقول « وأطيعوا الرسول » فإذا قال لك : « أطيعوا الله والرسول »
فالأمر قد نوارده فيه حكم الله وحكم الرسول . إذن فتطيع فيه الله والرسول . وإذا
كان الله أمر إجمالى وللرسول أمر تفصيلى كالصلاة والزكاة والحج ، إذن فتطيع الله
وتطيع الرسول .

وإذا لم يكن الله أمر فيه بل جاء من باطن التفويض في قوله سبحانه : « وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ، فهذا الأمر أطيع فيه الرسول ، لأنه جاء في
آية أخرى قوله : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » ، لماذا ؟ لأن الرسول عمل
بالتفويض الذى أعطاه الله له حسب قول الحق : « وما آتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا » .

وبقيت طاعة أولى الأمر التى جاءت في قوله : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
وأولى الأمر منكم » أى أطيعوا أولى الأمر من باطن طاعة الله وطاعة رسوله ، فلم
يفرد ولى الأمر بطاعة وإنما جعل طاعته من : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » ، فلم
يقبل : « وأطيعوا أولى الأمر » بل قال : وأولى الأمر ، أى من باطن طاعة الله
والرسول ، إنها دقة الأداء في القرآن . تأمل ما يقوله الحق سبحانه : « وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

لقد قلنا : إن الطاعة امتثال أمر واجتناب نهى . . والموجود هنا : آتاكم ، و نهاكم ، : فـ : آت : هذه جاءت بدل وما أمركم والنهى موجود بلفظة : وما نهاكم عنه : الأمر هو : آتاكم ، ولماذا لم يقل : وما أمركم به الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فاتنوها ؟ ولماذا لم يختصر فيقول : وما آتاكم الرسول فخذوه ؟ ! لأن الإتيان من الرسول إما أن يكون قولاً وإما أن يكون فعلاً ، ولكن أيكون النهى عنه فعلاً بفعله الرسول ؟ لا يمكن .

إذن فالنهي لا يتأتى إلا تنبيهاً ومنعاً من الفعل ، لكن الإتياء يكون قولاً أو فعلاً ، لأنه عندما يقول لك : لا تشرب الخمر ، فإذا كان بفعل النبي كى نأخذه من الفعل ؟ إن الرسول قطعاً لم يشرب الخمر . إذن فقول الرسول وفعله يتأتى في الأمور به ، وأما في النهى عنه فلا يتأتى إلا قولاً . بالله آمين الممكن أن يأتى بهذا عقل بشرى ؟ لا يمكن ، ولا يقولها إلا الله .

ثم نبحث بحثاً آخر يا خوارج . إن الرسول إنما جاء ليبلغ عن الله - و مراد التبليغ أن يعلمنا بالحكم ، لنؤدى مدلوله ، فإذا جاء حكم قولاً بالنص ، فالذى يشرحه لنا هو ما يفعله الرسول ، ونحن بفعله الرسول أوجد مجال للكلام في هذا النص ؟ لا يوجد ، بل تكون المسألة متفية . إذن فالفعل أقوى ألوان النص في الأوامر ، لأن الأمر قد يأتى كلاماً نظرياً ، وقد يتأول فيه البعض . لكن عندما يفعل الرسول يكون الحكم لازماً ، لأن الذى فعل هو المشرع .

أرجم رسول الله أم لم يرحم ؟ قد فعل رسول الله ذلك ، وفعله هو نص عمل . إن الفعل ليس نصاً قولياً يتأول فيه . لقد رجم الرسول ماعزاً والغامدية ورحم اليهودى واليهودية وكانا قد أحصنا بالزواج والحربة . . وفعل الرسول هو الأصل في الحكم . فدليل الخوارج إذن قد سقط به الاستدلال وبقي ما فعله المشرع وهو الرسول المفوض من الله في أن يشرع قولاً أو فعلاً أو تقريراً . أى يرى أحداً يفعل فعلاً فيقره عليه .

ثم نبحثها بالعقل : إذا كنت تريد ألا يوجد في الزنا حد إلا الجلد ، أقسى بين من لم يتزوج ومن تزوج ؟ إن المتزوجة لها عرض ولها زوج ولها نسب ونسل . هل

هذه مثل تلك التي لم تتزوج !؟ إن هذا لا يتأتى أبدا بالعقل ، إذن فحكم الرجم موجود من فعل الرسول ، والدليل الذي استدلل به الخوارج هو دليل تسرب إليه الاحتمال . والدليل إذا تسرب إليه الاحتمال سقط به الاستدلال .

« فإن اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خفي العنت منكم ، . ومن هو المقصود بـ « ذلك » ؟ المقصود به إباحة نكاح الإماء لمن لم يجد طولا أن ينكح من الحرائر . وما هو « العنت » ؟ « العنت » هو المشقة والجهد ، وإرهاق الأعصاب ، وتلف الأخلاق والقيم ، لأن الإنسان إذا هاجت غرائزه إما أن يعف وإما أن ينفلت . فإذن انفلت فقد تسرب الفساد إلى قيمه وإلى خلقه ، وإن لم ينفلت والتزم ، ماذا يحدث ؟ سيقع بين أنياب المرض النفسي وتأثيره الأمراض العصبية . فأباح له الله أن يتزوج الأمة ، إن لم يجد طولا في الزواج من الحرائر .

وبذلك يكون مفهوم الآية : إن الذي لا يخشى العنت فليس ضروريا أن يتزوج الأمة^(١) . وليس هذا تزهيدا في الأمة بل فيه احترام لها ، لأنها إن تزوجت ثم ولدت ممن تزوجته فسيصح ولدها عبدا ، والله يريد أن يصفى الرق والمبردية ، فيوضح له : دعها لسيدها فإن أعجبه وخلت في عينيه ووطنها وجاءت منه بولد فستكون هي والولد من الأحرار إنها قد دخلت في دائرة الحرية .

إذن فالحق يريد أن يصفى الرق ، ثم قال : « وأن تصبروا خيركم لكم » أي وصبركم عن نكاح الإماء . وأنتم في عفة ومظهر عن مقارفة الإنم إن ذلك خير لكم من زواجهن ، فنكاح الحرائر أفضل .

ويذيل الحق الآية : بقوله : « والله غفور رحيم » أي إنه (غفور) لما قد بدر وحصل منكم من ذنوب استغفرتكم ربكم منها (رحيم) بكم فلا يعاجلكم بالعقوبة شفقة عليكم وجبا ن رجوعكم إليه .

(١) من الفقهاء من بشرط لصحة نكاح الأمة شرطاً هي : ألا يجد ما يتزوج به سرلة سرلة ، وأن تكون الأمة مسلمة . وأن يملك الرقوع في الإنم .

والرسل سبقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم . . وعرفنا الذين أطاعوا رسولهم
 ماذا حدث لهم ، والذين كذبوا رسولهم ماذا حدث لهم . لقد قال الحق في شأنهم :
 ﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنْبِهِ ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّبَاحَةُ
 وَمِنْهُمْ مَنْ حَمَلْنَا فِي الْأَرْضِ وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْرَقْنَا ۖ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ
 كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٠﴾ ۝٩﴾

(سورة النكبات)

قاله يريد أن يبين لنا سنن من قبلنا ، أي الطوائف التي حكموا بها ، وماذا حدث
 لأهل الحق وماذا حدث لأهل الباطل . إذن فهو ليس تقينا أصم ، بل هو تقين
 مسبق بوقائع تؤكد وتوثقه ، « ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم »
 وهو سبحانه يبين ويوضح ويتوب ، « والله عليم » لأنه خالق ، « حكيم »
 يضع الأمر في موضعه والنهي في موضعه . فالحكمة هي : وضع الشيء في موضعه ،
 وسبحانه يضعه عن علم ، فالعلم يقتضي اتساع المعلومات ، والحكمة هي وضع كل
 معلوم في موضعه .

وبعد ذلك يقول سبحانه :

﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ
 يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿١٧﴾ ۝١٦﴾

سبحانه قال في الآية السابقة : « يريد الله ليبين لكم » ، وبعد ذلك يقول :
 « ويهديكم » ، وبعد ذلك : « ويتوب عليكم » ، وفي الآية التي نحن بصدد خراطونا
 عنها : « والله يريد أن يتوب عليكم » ، فلماذا جاء أولا بـ « ويتوب عليكم » وجاء
 هنا ثانيا بـ « والله يريد أن يتوب عليكم » ؟

نقول : التوبة لا بد أن تكون مشروعة أولاً من الله ، وإلا فهل لك أن تتوب إلى الله من الذنب لو لم يشرع الله لك التوبة ؟ أتصح هذه التوبة ؟ إنه سبحانه إذن يشرع التوبة أولاً ، وبعد ذلك أنت تتوب على ضوء ما شرع ، وقبل هو التوبة ، وبذلك نكون أمام ثلاث مراحل : أولاً مشروعية التوبة من الله رحمة منه بنا ، ثم توبة العبد ، وبعد ذلك قبول الله التوبة ممن تاب رحمة منه - سبحانه - إذن فتوبة العبد بين توبتين من الرب : توبة تشريع ، وتوبة قبول .

« والله يريد أن يتوب عليكم » ، مادام سبحانه قد شرع التوبة أيسرها ولا يقبلها ؟ لا ، فمادام قد شرع وعلمني أن أتوب فمعنى ذلك أنه فتح لي باب التوبة ، وفتح باب التوبة من رحمة العليم الحكيم بخلفه ؛ لأن الحق حينما خلق الإنسان زوده دون سائر الأجناس بطاقة من الاختيارات الفاعلة ، أى أن الإنسان يستطيع أن يفعل هذه أو يفعل تلك ، وجعل أجهزته تصلح للأمر ولذنبه ، فالعين صالحة أن ترى أية في كون الله تعتبر بها ، والعين - أيضاً - صالحة أن تمتد إلى المحارم . واللسان صالح أن تسب به ، وصالح أن تذكر الله به قائلاً : لا إله إلا الله وسائر أنواع الذكر . واليد عضلاتها صالحة أن ترفعها وتضرب بها ، وصالحة لأن تقلب وترفع بها عاثراً واقعاً في الطريق .

هذا هو معنى الاختيار في القول وفي الفعل وفي الجوارح ، فالاختيار طاقة مطلقة توجهها إرادة المختار ، وإذا نظرت إلى اليد تجد أنك إذا أردت أن ترفعها ، فإنك لا تعرف شيئاً عن العضلات التي تستعملها كي ترفع اليد . فالذي يرفع يده ماذا يفعل ؟ وما العضلات التي تخدم هذا الرفع ؟ وأنت ترى ذلك مثلاً في الإنسان الميكانيكي أو تراه في رافعة الأثقال - الونش - التي ترفع الأشياء ، انظر كم عملية لفعل ذلك ؟ أنت لا تعلم شيئاً عن هذه المسألة في نفسك ، لكنك بمجرد أن تريد تحريك يدك فأنت تحركها وتطبعك . وعندما يريد المهندس أن يحرك الإنسان الآلى فهو يوجهه بحسابات معينة ليفعل كذا وكذا ، أما الإنسان فيحرك اليد أو القدم أو العين بمجرد الإرادة .

والحق حين يسلب قدرة الإنسان - والعياذ بالله - يصيبه بالشلل ، إنه يريد

فلا تفعل له اليد أو غيرها ولا يعلم ما الذي تعطل إلى أن يذهب إلى الأطباء ليبحثوا في الجهاز العصبي ، ويعرفوا لماذا لم تنفذ أعصابه الأوامر ، إنها عملية طويلة . إذن فالإنسان - عندما يريد الحركة - يوجه الطاقة المخلوقة لله فقط ، فليس له فعل في الحقيقة ، فإنا إن أثابني الله وجلزاني على طاعة فذلك لأن وجهت الآلة الصالحة للفعل إلى عمل الخير ، وعندما نسمع أنه لا أحد يده أن يفعل شيئاً فهذا صحيح ؛ لأن أحداً لا يعرف كيف يفعل أي شيء ، إنه فقط يريد . فإن وجهت الطاقة للفعل فهذا عملك أنت . فمعنى الاختيار - إذن - أن تكون صالحاً للفعل ومقابل الفعل وهو الانتهاء والترك .

وعندما يبين الحق سبحانه وتعالى لك وينزل لك المنهج الذي يقول لك : وجه طاقتك لهذه ولا توجهها لهذه ، معنى ذلك أن طاقتك صالحة للآخرين . إذن فأنت مخلوق على صلاحية أن تفعل ولا تفعل ، وما تركه المنهج دون أن يقول لك فيه « افعل » ولا « تفعل » فإن فعلته على أي وجه لا يفسد به الكون ولا تفسد به حركة حياتك فهذا هو المباح لك .

وحينما شرع الحق سبحانه التوبة أوضح : أنه إذا انفعل مرید لعمل شيء فوجه طاقته لعمل شيء مخالف ، قد تكون شهوته أو شرته قد غلبت عليه ، فتوجه في ساعة ضعف إلى عمل شر ، لذلك شرعت التوبة لماذا ؟ لأننا لو أخرجنا هذا الإنسان من حظيرة المطيعين بمجرد فعل أول عمل شر لصارت كل انفعالاته من بعد ذلك شرواً ، وهذا هو الذي نسميه « فاقداً » . فيشرع الحق : إن فعلت ذنباً فلا تيأس ، فنحن سنسامحك ونثوب عليك .

فساعة شرع الله التوبة رحم المجتمع من شراسة أول عاصر ، فلو لم تأت هذه التوبة لكثرت المعاصي بعد أول معصية . ومقابل قول الحق : « والله يريد أن يتوب عليكم » وتنبيه أن الذنوب التي فعلتها قبل ذلك يطهرك منها بالتوبة ، مقابل ذلك الذين يتبعون الشهوات ويريدون منك أن تأتي بذنوب جديدة ؛ لذلك يقول الحق سبحانه : « ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا » والميل هو مطلق عمل الذنوب . إنك بذلك تميل عن الحق ؛ لأن الميل هو انحراف عن جادة مرسومة لحكيم ، والجادة هي الطريق المستقيم .

هذه الجادة من الذي صنعها ؟ إنه الحكيم . . فإذا مال الإنسان مرة فربما يعدل
على الجادة مرة ثانية ، ويقول له : « أنا تيت عليك » ، إنه - سبحانه - يعمل ذلك
كي يجمي العالم من شره ، لكن الذين يتبعون الشهوات لا يحبون لكم فقط أن تميلوا
لمرة واحدة ، بل يريدون لكم ميلاً موصوفاً بأنه ميل عظيم . لماذا ؟ . لأن الإنسان
بطبيعته - كما قلنا سابقاً - إن كان يكذب فإنه يحترم الصادق ، وإن كان خائناً فهو
يحترم الأمين ، بدليل أنه إن كان خائناً وعنده شيء يخاف عليه فهو يختار واحداً أميناً
ليضع هذا الشيء عنده .

إذن فالأمانة والصدق والوفاء وكل هذه القيم أمور معترف بها بالفطرة ، فساعة
يوجد إنسان لم يقر على حمل نفسه على جادة القيم ، ووجد هذا الإنسان واحداً آخر
قدر على أن يحمل نفسه على جادة القيم فهو يصاب بالضيق الشديد ، وما الذي
يشغبه ويريمه ؟ إنه لا يقدر أن يصوب عمله وسلوكه ويقوم من اعوجاج نفسه ،
لذلك يحاول أن يجعل صاحب السلوك القويم منحرفاً مثله ، وإن كانت الصداقة
تربط بين اثنين وانحرف أحدهما فالمنحرف يستخذي أمام نفسه بانحرافه ، ويحاول أن
يشد صديقه إلى الانحراف كي لا يكون مكسور العين أمامه . وهو لا يريد أن منحرفاً
مثله فقط بل يريد أنشد انحرافاً ؛ ليكون هو متميزاً عليه . إذن فالقيم معترف بها
أيضاً حتى لدى المنحرفين ، واذكروا جيداً أننا نقرا في سورة يوسف هذا القول
الحكيم :

وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ
إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِينَا بِتِلْكَ أَلَاءِ رَبِّنَا
مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٥﴾

(سورة يوسف)

هم في السجن مع يوسف ، لكن لكل سبب في أنهم سجنوه ، فسبب هؤلاء
الذين سألوا يوسف هو أنهم أجزموا ، لكن سبب وجود يوسف في السجن أنه برى .
والبرى كل فكره في الله ، أما الذين انحرفوا ودخلوا معه السجن عندما ينظرون إليه
يعدونه على حالة حسنة ، بدليل أن أمراً جليهم وهمهم في ذاتهم بأن رأوا رؤيا ،

فذهبوا لمن يعرفون أنه إنسان طيب برغم وجوده معهم في السجن ، فقد أعجبوا به بدليل أنهم قالوا له : « إنا نراك من المحسنين » . ومن يقول : « إنا نراك من المحسنين » لابد أن تكون عنده قدرة على تمييز القيم ، ثم قاموا فعل يوسف عليها فوجدوها حسنة ، وإلا فكيف يُعرف ؟ . إذن فالقيم معروفة عندهم ، فلما جاء أمر بهم في ذاتهم ذهبوا إلى يوسف .

ومثال ذلك : هناك لص لا يمل من السرقة ولا يكف عنها ، وبعد ذلك جاء له أمر يستدعيه للسفر إلى مكان غير مأمون ، فاللص في هذه الحالة يبحث عن إنسان أمين ليقتضي الليل عنده ولا يذهب للص مثله . إذن فالقيم هي القيم ، وعندما قال أصحاب يوسف في السجن : « إنا نراك من المحسنين » ، استغل سيدنا يوسف هذه المسألة ووجدهم واثقين فيه فلم يقل لهم عن حكايتهم ابتداء ويؤول لهم الرزق ، بل استغل حاجتهم إليه وعرض عليهم الإيمان قال :

﴿ يَصْنَعِي السِّجْنَ ءَارَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ۝٥٦﴾

(سورة يوسف)

لقد نقلهم من حكايتها لحكايته ، فإدما يريدان استغلال إحسانه فلماذا لا يستغل حاجتهما له ومعظما ويشرهما بدين الله ؟ وكأنه يقول لهما : أنتما جئتما إلى لأنكما تقولان إنني من المحسنين . وأنتما لم تريا كل ما عندي بل إن الله أعطاني الكثير من فضله وفضله ، ويقول الحق على لسان يوسف :

﴿ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِي إِلَّا نَبْأَتُكُمَا بِمَاؤِيلُهُ ۝٥٧﴾

(من الآية ٣٧ سورة يوسف)

أي أن يوسف الصديق عنده الكثير من العلم ، ويقر لها بفضل الله عليه : فليس هذا العلم من عندي :

﴿ ذَلِكُمَا عَلَّمَنِي رَبِّي ۝٥٨﴾

(من الآية ٣٧ سورة يوسف)

وبعد ذلك يدعوها لعبادة الإله الواحد كي يستنجدا به بدلاً من الآلهة المتعددة

الَّتِي يَتَّخِذَانِهَا مَعْبُودًا لَهَا وَهِيَ لَا تَنْفَعُ وَلَا تَنْفَعُ .

﴿ وَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾

(من الآية ٢٩ سورة يوسف)

إذن فالقيم واحدة ، والله يريد أن يتوب عليكم ، ولكن الذين يتبعون الشهوات يريدون أن تميلوا ميلاً عظيماً ، حتى لا تكونوا عميزين عليهم تميزاً يحقرهم أمام أنفسهم ، فهم يريدون أن تكونوا في الانحراف أكثر منهم ، لأنهم يريدون أن يكونوا متميزين في الخير أيضاً ويقولون لأنفسهم : « إن كنا شريرين فهناك أناس شر منّا » . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ

ضَعِيفًا ﴾ ٢٨

فبحانه بعد أن قال : « يريد الله ليبين لكم ، ليبصر ، و « الله يريد أن يتوب عليكم » ليففر ، والآن يقول : « يريد الله أن يخفف عنكم » ليسر ، وهي ثلاثة أمور هامة . ويقول سيدنا ابن عباس - رضي الله عنه وعن أبيه - : « في سورة النساء ثمان آيات لأمة محمد هي خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب : الأولى قول الحق :

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

حَكِيمٌ ﴾ ٢٩

(سورة النساء)

والثانية هي قول الحق :

﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾ ٣٠

(سورة النساء)

والثالثة هي قول الحق :

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكَ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ۝٧٨ ﴾

(سورة النساء)

والرابعة هي قول الحق :

﴿ إِنْ تَحِبُّوا كَافِرًا مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفَرُ عَنْكُمْ سِيعَانِكُمْ وَنَدْخِلُكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ۝٧٩ ﴾

(سورة النساء)

والخامسة هي قول الحق :

﴿ إِنْ أَلَّ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ۝٨٠ ﴾

(سورة النساء)

والسادسة هي قوله سبحانه :

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝٨١ ﴾

(سورة النساء)

والسابعة هي قوله تعالى :

﴿ إِنْ أَلَّ اللَّهُ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝٨٢ ﴾

(سورة النساء)

والثامنة هي قوله تعالى :

﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝٨٣ ﴾

(سورة النساء)

هذه هي الآيات الثمان التي لم تؤت مثلها أي أمة إلا أمة محمد عليه الصلاة والسلام . ومنها قول الحق : « يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا » . وما هو ضعف الإنسان ؟ . الضعف هو أن تشمله الغريات ولا يملك القدرة على استصحاب المكافأة على الطاعة أو الجزاء على المعصية ، لأن الذي تفتتح نفسه إلى شهوة ما يستعده غالباً - خاطر العقوبة ، وعلى سبيل المثال ، لو أن السارق رضع في

ذهنت أن يده ستقطع إن سرق ، فسيتردد في السرقة ، لكنه يقدر لنفسه السلامة
 فيقول : أنا أحتال وأفعل كذا وكذا كي أخرج .
 إذن فضعف الإنسان من ناحية أن الله جعله مختاراً تتهويه الشهوات العاجلة ،
 لكنه لو جمع الشهوات أو صعد الشهوات قلن يجد شهوة أحظى بالاهتمام من أن يفوز
 برضاء و لقاء الله في الآخرة .
 وقول الحق : « يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً » نلاحظ فيه أن
 التخفيف مناسب للضعف ، والضعف جاء من ناحية أن الإنسان أصبح مختاراً
 وخاصة في أمور التكليف ، فالذي جعل فيه الضعف جعله مختاراً بفعل كذا أو يفعل
 كذا ولكل أمر مقرياته . ، ومغريات الشهوات حاضرة . ومغريات الطاعة مستقبلة .
 فهو يقلب دائماً جانب الحاضر على جانب المستقبل .
 ويقول الحق من بعد ذلك :

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا
 أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِإِلْطِإٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا
 بِحُكْمٍ عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾

وعندما يريد الحق سبحانه وتعالى أن يلفت خليفه إلى أنه يؤمنوا به بلفتهم إلى
 الكون ، ولفتهم إلى ما خلق الله من ظواهر ليتأكدوا أن هذه الظواهر لا يمكن أن
 تكون قد نشأت إلا عن قادر عليم حكيم ، فإذا ما انتهوا إلى الإيمان به استقبلوا
 التكليف الذي يتمثل في افعل كذا ولا تفعل كذا ، فحين يخاطبهم بالتكليف يحمل
 لأمر التكليف مقدمة هي أنك ألزمت نفسك في أن تدخل إلى هذا التكليف ، ولم
 يرضك الله على أن تكون مكلفاً ، وإنما أنت دخلت إلى الإيمان بالله باختيارك